

لسان يقتبس منه شعلة ، أم يجدها قد هدأت ولم يبقَ منها إلا جذوة ،  
وهي القطعة المتوهجة مثل الفحم مثلاً ، فكلُّ تكرار هنا له موضع ،  
وله معنى ، ويضيف شيئاً جديداً إلى سياق القصة ، فهو تكامل في  
اللقطات تأتي متفرقة حسب المراد من العبرة والتثبيت .

ومعنى ﴿لَأُفْلِهَ ..﴾ (٧) [النمل] قالوا : إنها تعنى جماعة بدليل  
قوله لهم ﴿امْكُثُوا ..﴾ (٢٩) [القصص] فكانت زوجته . ومعها أيضاً  
بعض الرُعَيَّان أو الخدم . والإنسان منا يحتاج لأشياء كثيرة تقتضى  
التعدد : فهذا يطبخ الطعام ، وهذا للتنظافة ، وهذا لكى الملابس ..  
إلخ .

لكن هناك شيء واحد لا يستطيع أحد أن يقضيه لك إلا زوجتك ،  
هى النسل والمعاشرة الزوجية ، كما يمكن للزوجة وحدها أن تقوم لك  
بكل هذه الاعمال ، إذن : فهى تُقْنِي عن الأهل كلهم ، ونستطيع أن  
نقول : إنه لم يكن معه إلا زوجته .

وهذه شائعة فى لغتنا : يقول الرجل : الجماعة أو جماعتي أو  
أهلى ويقصد زوجته ، وفى هذا تقدير من الزوج لمكانة زوجته .

ومعنى ﴿أَنْتَ ..﴾ (٧) [النمل] أنس : يعنى شعر وأحسن بشيء  
يؤنسه ويُطمنئته ، وضده الترجس : أى شعر وأحسن بشيء يخيفه ،  
ومنه قوله تعالى فى شأن موسى أيضاً : ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً  
مُوسَى﴾ (٦٧) قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى (٦٨) [طه]

﴿ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا  
وَسُبِّحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٨)

أى : جاء النار ف ﴿نُودِيَ .. (٨)﴾ [النمل] النداء : طلب إقبال ،  
كما تقول : يا فلان ، فيأتيك فتقول له ما تريد ، فالنداء مثلاً فى قوله  
تعالى : ﴿يَمُوسَىٰ (١١)﴾ [طه] نداء ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ .. (١٤)﴾ [طه]  
خطاب وإخبار .

لكن ما معنى ﴿نُودِيَ أَن بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَن حَوْلَهَا .. (٨)﴾  
[النمل] ولم يقل : يا موسى فليس هنا نداء ، قالوا : مجرد الخطاب هنا  
يراد به النداء ؛ لأنه ما دام يخاطبة فكانه يتناديه ، ومثال ذلك قوله  
سبحانه : ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا  
حَقًّا .. (٤٤)﴾ [الأعراف]

فذكر الخطاب مباشرة دون نداء ؛ لأن النداء هنا مُقَدَّرٌ معلوم من  
سياق الكلام ، ومنه أيضاً : ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَابِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ  
بِسِمَائِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُم جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ (٤٨)﴾ [الأعراف]  
ومنه أيضاً : ﴿فَنَادَاهَا مِن تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي .. (٧٤)﴾ [مريم] فجعل  
الخطاب نفسه هو النداء .

وقوله : ﴿أَن بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَن حَوْلَهَا .. (٨)﴾ [النمل] كلمة  
بُورِكَ لا تنلسب النار ؛ لأن النار تحرق ، وما دام قال ﴿بُورِكَ مَن فِي  
النَّارِ .. (٨)﴾ [النمل] فلا بُدَّ أَن مَن فِي النَّارِ خُلِقَ لا يُحْرَق ، ولا تؤثر  
فيه النار ، فَمَن هم الذين لا تؤثر فيهم النار ، هم الملائكة<sup>(١)</sup> .

وقد رأى موسى - عليه السلام - مشهداً عجيباً ، رأى النار  
تشتعل فى لمرع من الشجرة ، فالنار تزداد ، والفرع يزداد خُضْرَةً ،

(١) أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله تعالى ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا  
نُودِيَ أَن بُورِكَ مَن فِي النَّارِ .. (٨)﴾ [النمل] يعنى تبارك وتعالى نفسه . كان نور رب العالمين  
فى الشجرة ﴿وَمَن حَوْلَهَا .. (٨)﴾ [النمل] . يعنى الملائكة . أورده السيوطى فى ( الدر  
المختور ٢٤١/٦ ) .

فَلا النار تحرق الخضرَةَ ولا رطوبة الخضرَةَ ومائيتها تطفئ النار<sup>(١)</sup> .  
فَمَنْ يَقْدِرُ عَلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ؟ لَذاكَ قَالَ بَعْدَهَا : ﴿ وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ ﴾ (٨)

ففى مثل هذا الموقف إياك أَنْ تقول : كيف ، بل نَزَّهَ اللهُ عَنْ تَصَرُّفَاتِكَ  
أَنْتَ ، فهذا عجيب لا يُتَصَوَّرُ بالنسبة لك ، أمَّا عند الله فأمر يسير .

وقد رأينا مثل هذه المعجزة فى قصة إبراهيم - عليه السلام -  
حين نجاه ربه من النار ، ولم يَكُنْ المقصود من هذه الحادثة نجاه  
إبراهيم فقط ، فلو أن الله أراد نجاته فحسب لَمَّا أمكنهم منه ، أو  
لأطلق النار التى أوقدوها بسحابة معطرة ، أسباب كثيرة كانت مُمكنة  
لنجاه سيدنا إبراهيم .

لكن الله تعالى أرادهم أَنْ يُمَسِّكُوا بِهِ ، وَأَنْ يُقْوَهُ فى النار ، وهى  
على حال اشتعالها وترمُّجها ، ثُمَّ يُقَوِّمُهُ فى النار بأنفسهم ، وهم  
يرونَ هذا كله عَيَانًا ، ثُمَّ لا تؤذيه النار ، كأنه يقول لهم : أنا أريد أن  
أنجيه من النار ، رغم قوة أسبابكم فى إحراقه ، فانا خالق النار  
ومعطيها خاصية الإحراق ، وهى مؤتمرة بأمري أقول لها : كُونِي بَرْدًا  
وسلامًا تكون . فالمسألة ليست ناموسًا وقاعدة تحكم الكون ، إنما  
هى قيوميته على خلقى .

إنن : ما رآه موسى - عليه السلام - من النار التى تشتعل فى  
خضرَةِ الشجرة أمر عجيب عندكم ، وليس عجيباً عند مَنْ لَهُ طَلَاقَةُ  
الْقُدْرَةِ التى تخرق النواميس .

(١) قال ابن كثير فى تفسيره (٢/٣٥٦) : « فلما أتاهما ورأى منظرًا هائلًا عظيمًا حيث انتهى  
إليها والنار تضطرم فى شجرة خضراء لا تزداد النار إلا توقدًا ، ولا تزداد الشجرة إلا  
خضرَةً ونضرة ، ثم رفع رأسه فإذا نورها متصل بمنان السماء . قال ابن عباس وغيره :  
لم تكن نارا ، وإنما كانت نورا يتوهج » .

وبناء الفعل ﴿يُورِكُ﴾ .. (٨) ﴿[النمل] للمجهول تعنى : أن الله تعالى هو الذى يبارك ، فهذه مسألة لا يقدر عليها إلا الله ﴿من فى النار ومن حولها﴾ .. (٨) ﴿[النمل] يجوز أن يكون الملائكة ، أو : بُوركت الشجرة ذاتها لأنها لا تحرق ، أو النار لأنها لا تنطفىء فهى مُباركة .  
وفى موضع آخر يوضع دائرة البركة ، فيقول سبحانه : ﴿فى البقعة المباركة من الشجرة﴾ .. (٢٠) ﴿[القصر]

ثم يخاطب الحق سبحانه موسى :

﴿يٰمُوسَى اِنَّهُ اَنَا اللّٰهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

جاء هنا الذاء على حقيقته بأداة ومندى ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ﴾ .. (١) ﴿[النمل] هذا هو الأصل ، وما دُمْتُ أنا الله فلا تتعجب مما ترى ، وساعة تسمع من يكلمك دون أن ترى متكلماً من جنسك ، فلا تتعجب ولا تتدهش .

﴿وَأَنۢىٰٓ عَصَاكَ فَلََمَّآرَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدِرًّا وَلَئِيۤهٖ يُعِۦقِبُ

يٰمُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمَرْسَلُونَ﴾

ونلاحظ أن هنا تفاصيل وأحداث لم تذكرها الآية هنا ، وذكرت فى موضع آخر فى قوله تعالى : ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يٰمُوسَى﴾ (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِىٰ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَىٰ (١٨) ﴿[طه]  
والأدب يقتضى أن يأتى الجواب على قدر السؤال ، لكن موسى -

(١) أى : من ناحية الشجرة . وقيل : كانت شجرة العليق . وقيل : سمرة . وقيل : عوسج ، ومنها كانت عصا موسى ، ذكره الزمخشري . والعوسج إذا عظم يقال له القرند . [الطبري فى تفسيره ٥١٦٨/٧] .

عليه السلام - أراد أن يطبل أمد الأنس بالله والبقاء في حضرة  
تعالى ، ولما أحس موسى أنه أطل في هذا المقام أجمل ، فقال ﴿وَلِيَّ  
فِيهَا مَآرِبٌ أُخْرَى﴾ [طه] فللعصا مهام أخرى كثيرة في حياته .

وهنا يقول سبحانه : ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ﴾ [النمل] يعني : إن  
كانت العصا بالنسبة لك بهذه البساطة ، وهذه مهمتها عندك فلها  
عندى مهمة أخرى ، فانظر إلى مهمتها عندى ، وإلى ما لا تعرفه  
عنها .

﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ﴾ [النمل] فلما ألقى موسى عصاه وجدها  
﴿تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ﴾ [النمل] يعني : حية تسعى وتتحرك ،  
والعجيب أنها لم تتحول إلى شيء من جنسها ، فالعصا عود من  
خشب ، كان فرعاً في شجرة ، فجنسه النبات ولما قُطعت وجُفَّتْ  
صارت جماداً ، فلو عادت إلى النباتية يعني : إلى الجنس القريب منها  
واخضرت لكانت عجيبة .

أما الحق - تبارك وتعالى - فقد نقلها إلى جنس آخر إلى  
الحيوانية ، وهذه قفزة كبيرة ندعو إلى الدهشة بل والخوف ، خاصة  
وهي ﴿تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ﴾ [النمل] أى : تتحرك حركة سريعة هنا  
وهناك .

وطبيعى في نفسية موسى حين يرى العصا التي في يده على  
هذه الصورة أن يخاف ويضطرب ﴿فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى﴾ [طه]  
﴿قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ [طه]

ومعنى ﴿الْأَعْلَى﴾ [طه] إشارة إلى أنه تعالى يُعده لمهمة  
كبرى ، وأن لهذه العصا دوراً مع الخصوم ، وسوف ينتصر عليهم ،  
ويكون هو الأعلى .

وحين تتتبع اللقطات المختلفة لهذه القصة تجدها مرة ( جان )  
ومرة ( حية ) ومرة ( ثعبان ) ، وهى كلها حالات للشئ الواحد ،  
فالجان فَرُخُ الثَّعْبَانِ ، وله من خفة الحركة ما ليس للثعبان ، والحية  
هى الثَّعْبَانُ الضَّخْمُ .

وقوله تعالى ﴿وَلَّى مُدْبِرًا ..﴾ (١٥) [النمل] يعنى : انصرف عنها  
واعطاها ظهره ﴿وَلَمْ يُعَقِّبْ ..﴾ (١٥) [النمل] نقول : فلان يُعَقِّبُ يعنى :  
يدور على عقبه ويرجع ، والمعنى انه انصرف عنها ولم يرجع إليها ؛  
لذلك ناداه ربه سبحانه وتعالى : ﴿يَحْمُسَى لَا تَخَفْ إِنِّى لَا يَخَافُ لَدِىَّ  
الْمُرْسَلُونَ﴾ (١٥)

ونلاحظ هنا نداءين اثنين يذكر فيهما ، المنادى موسى - عليه  
السلام - وكانها تعريض للنداء السابق الذى نُودِيَ فيه بالخير ﴿أَنْ  
بُورِكَ مِنْ فِى النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا ..﴾ (٨) [النمل]

وعلة عدم الخوف ﴿لَا تَخَفْ ..﴾ (١٥) [النمل] ليعلمه انه سيُضطر  
إلى معركة ، فليكن ثابت الجأش لا يخاف لأنه لا يحارب شخصاً  
بمفرده ، إنما جمعاً من السحرة جمعوا من كل أنحاء البلاد ، وسبق  
أن قال له : ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى﴾ (٦٨) [طه] حتى لا تُرهبه هذه الكثرة .

وهنا قال ﴿إِنِّى لَا يَخَافُ لَدِىَّ الْمُرْسَلُونَ﴾ (١٥) [النمل] والمعنى :  
لا تخف ، لانى أنا الذى أرسلتك ، وأنا الذى أتولى حمايتك وتأييدك ،  
كما قال الحق سبحانه فى موضع آخر :

﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٧٦) ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ (١٧٧)  
وإن جندنا لهم الغالبون ﴿١٧٧﴾

فانت معذور فى الخوف ، ، إن كنت بعيداً عني ، فكيف وانت فى  
جوارى وأنا معك ، وما انذا أخاطبك ؟

وكان إلقاء العصا من موسى هذه المرة مجرد تجربة ( بروفة )  
ليألف هذه المسألة ويأمنس إليها ، وتحدث له دُرِيَّة ورياضة ، فإذا  
ما أجرى هذه العملية أمام فرعون والسحرة أجراها بثقة وثبات ويقين  
من إمكانية انقلاب العصا إلى حية .

وبعد ذلك يأتي بآية تثبت منطقة التكليف في البشر حتى الرسل ،  
والرسل أيضاً مُكَلَّفون ، وكل مُكَلَّف يصح أن يطيع أو أن يعصى ،  
لكن الرسل معصومون من المعصية ، أما موسى عليه السلام فله  
حادثة مخصوصة حين وكَّز الرجل فسقط ميتاً ، فقال : ﴿ وَلَهُمْ عَلَى  
ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (١٤) ﴾ [الشعراء]

وفي موضع آخر يُحدِّد هذا الذنب : ﴿ قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ  
يَقْتُلُونِ (٢٢) ﴾ [القصاص]

ونضع هذه القصة أمامنا لنفهم :

﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ

سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ (١١) ﴾

إذن : فالاستثناء هنا من قوله تعالى ﴿ إِنِّي لَا يَرْأَفُ لَدَيَّ  
الْمُوسِلُونَ (١٠) ﴾ [النمل] استثنى من ذلك ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حَسَنًا بَعْدَ  
سُوءٍ .. (١١) ﴾ [النمل]

وكانه - عز وجل - يُعرِّض بهذه الحادثة الخاصة بموسى عليه  
السلام : ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ .. (١١) ﴾ [النمل] أي : حين قتل القبطي<sup>(١)</sup> ، لكن

(١) القبطي هو المصري من أهل البلد التابع لفرعون وليس المقصود به النصراني المسيحي ،  
فموسى قبل عيسى بأجيال كثيرة . وبينهما أنبياء ورسل كثيرون .

موسى - عليه السلام - اعترف بذنبه واستغفر ربه ، فقال : ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ .. ﴾ (١٦) [القصص]

ولا كلام لأحد بعد مغفرة الله عز وجل للمذنب<sup>(١)</sup> ؛ لأنه بعد أن ظلم ﴿ ثُمَّ بَدَّلْ حَسَنًا بَعْدَ سُوِّءٍ .. ﴾ (١٦) [التل] يعنى : عمل عملاً حسناً بعد الذنب الذى ارتكبه ﴿ فَأَنَّى غَوَّوْا رَحِيمَ ﴾ (١٦) [التل]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي ثَمَعٍ مَائِنٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ (١٧)

هذه آية أخرى ومعجزة جديدة ، قال عنها فى موضع آخر : ﴿ اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ .. ﴾ (٣٢) [القصص]

فما الفرق بين : أدخل يدك ، واسلك يدك ؟ قالوا : لأنه ساعة يدخل يده فى جيبه يعنى : فى فتحة القميص ، إن كانت فتحة القميص مفتوحة أدخل يده بسهولة فيسمى ( إدخال ) .

فإن كانت مغلقة ( فيها أزرار مثلاً ) احتاج أن يسلك يده يعنى : يدخلها برفق ويوسع لها مكاناً ، نقول : سلك الشيء يعنى : أدخله بلطف ورفق ، ومنه السلك الرفيع حين تدخله فى شيء .

وساعة نسمع كلمة الجيب نجد أن لها معنىً عرفياً بين الناس ، ومعنىً لغوياً : فمعناها فى اللغة فتحة القميص العليا ، التى تكون للرقبة ، وهى فى المعنى العرفى فتحة بداخل الثوب يضع فيها

(١) قال القرطبي فى تفسيره ( ٥٠٤٣/٧ ) : « إذا أحدث المغرب حدثاً فهو وإن غفر له ذلك المحدث فائز ذلك الحدث باق ، وما دام الأثر والتهمة قائمة فالخوف كائن لا خوف العتوبة ولكن خوف العظما ، والمتكلم عند السلطان يجد للتهمة حازمة تؤميه إلى أن يكدر عليه صفاء الثقة ، وموسى عليه السلام قد كان منه الحدث فى ذلك الغرغرة ، ثم استغفر وأمر بالظلم على نفسه ، ثم غفر له » .



الإنسان نقوده ، يقولون ( جيب ) والعوام لهم عُدْر في ذلك : لأنهم اضطروا إلى حفظ نقودهم داخل الثياب ، حتى لا تكون ظامرة ، وربما سرقها منهم النشالون والاشقياء .

ولا يزال الفلاحون في الريف يجعلون الجيب في ( السديري ) الداخلي ؛ لذلك سمعنا الحارثي مثلاً يقول - لِيُحْمَنَ النَّاسَ عَلَيْهِ - بَارَكَ اللهُ فِيمَنْ يَضَعُ يَدَهُ فِي جَيْبِهِ - يعني : بَارَكَ اللهُ فِي الَّذِي يَعْطِينِي جَنْبَهَا .

وقوله تعالى ﴿ تَخْرُجُ بَيضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ .. ﴾ [النمل] ١٢ : وأخرجها تخرج بيضاء ناصعة مُنَوَّرَة ، ومعلوم أن موسى - عليه السلام - كان آدم اللون يعني : أسمر ، فحين يروون لونه تغير إلى البياض ، فربما قالوا : إن ذلك مرض كالبرص مثلاً .

لذلك أزال الله هذا الظن بقوله : ﴿ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ .. ﴾ [النمل] ١٢ من غير مرض ﴿ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ .. ﴾ [النمل] ليعلم موسى - عليه السلام - أن هذه الآية واحدة من تسع آيات أخرى يُثَبِّتُ اللهُ بِهَا أَمَامَ عَدُوِّهِ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ .

وهذه التسع هي : العصا ولها مهمتان : أن تتحول إلى حية أمام السحرة ، وأن يضرب بها البحر أمام جيشه ، حينما يهاجمه فرعون وجنوده .

ثم اليد ، واثنان هما الجذب ، ونقص الثمرات في قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصِ مِنَ الثَّمَرَاتِ .. ﴾ [الأعراف] ١٢٠ ثم : الطوفان ، والجراد ، والقُمَّل<sup>(١)</sup> ، والضفادع ، والدَّمَ . هذه

(١) القُمَّل : حشرات صغيرة تؤذي الزرع ونضاييق الناس . [ القاموس القويم ١٣٤ / ٢ ] . قال ابن منظر - في اللسان - مادة : قمل - القمل : سفار النر والنبي . وقيل : هو الدب الذي لا أجنحة له . وقال ابن السكيت : القُمَّل شيء يقع في الزرع ليس بهراد فيأكل السنبلة وهي غضة قبل أن تخرج فيطول الزرع ولا سنبيل له . قال الأزهري : وهذا هو الصحيح .

تسع آيات ، تُثَبِّتُ موسى أمام فرعون وقومه ، فهل أرسل موسى عليه السلام - إلى فرعون خاصة ؟ لا ، إنما أرسل إلى بنى إسرائيل ، لكنه أراد أن يُقنِعَ فرعون بأنه مُرْسَلٌ من عند الله حتى لا يحول بينه وبينهم ، وجاءت مسألة دعوة فرعون إلى الإيمان بالله عَرَضاً في أحداث القصة ، فليست هي أساس دعوة موسى عليه السلام .

ومعنى ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ (١٢) [النمل] إشارة إلى أن الإنسان وإن كان كافراً خارجاً عن طاعة الله إلا أن أصله من أصلاب مؤمنة ، والمراد بالإيمان الأول في آدم عليه السلام ، وفي ذريته من بعده . لكنهم فسقوا أى : خرجوا من غشاء التكليف الذى يُغْلَفُ حركة حياتهم ، كما نقول : فسقت الرطوبة : يعنى خرجت من غلافها ، كذلك فسق الإنسان أى : خرج عن حيز التكليف الصائن له .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ ءَايَاتُنَا مَبْصُرَةٌ قَالَُوا هَذَا سِحْرٌ مُّزْمِنٌ﴾ (١٣)

الآيات : المعجزات التى تُثَبِّتُ صدق الرسول ، والآيات تكون مُبْصِرَةٌ بصيغة اسم المفعول ، لكن كيف تكون هى المبصرة بصيغة اسم الفاعل ، وهذه المسألة عرفناها أخيراً ، فكانوا منذ القدم عند اليونان والحضارات القديمة يظنون أن رؤية العين للأشياء تحدث من شعاع يخرج من العين إلى الشيء المرئى ، إلى أن جاء العالم المسلم الحسن بن الهيثم ليثبت خطأ هذه النظرية ويقول بعكسها .

(١) مبصرة : أى : واضحة بيّنة ظاهرة . [ تفسير ابن كثير ٢/٢٥٧ ] . وقال الجوهري : مبصرة : أى : مضيئة . وقال أبو إسحاق : معنى مبصرة تُبْصِرُهُمْ أى تبين لهم . وقال الأخفش : إنها تُبْصِرُهُمْ أى تجعلهم يُبْصِرُونَ . [ لسان العرب - مادة : بصر ] .

فالرؤية تتم بخروج شعاع من الشيء المرئى إلى العين ، بدليل أننا لا نرى الشيء إن كان فى الظلام ، وأنت فى النور ، فإن كان الشيء فى النور وأنت فى الظلام تراه .

إن : فكان الآيات نفسها هى المبصرة : لأنها هى التى ترسل الأشعة التى تسبب الرؤية . أو : أن الآيات من الرضوح كأنها تلج على الناس أن يروا وأن يتأملوا ، فكأنها أبصر منهم للحقائق .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَجَعَدُوا بِهَا وَأَسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴾ ١٤

﴿ وَجَعَدُوا .. ١٤ ﴾ [النمل] أى : باللسان ﴿ بها .. ١٤ ﴾ [النمل] بالآيات ﴿ وَأَسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ .. ١٤ ﴾ [النمل] أى : إيماناً بها ، إذن : المسألة عناد ولدّد فى الخصومة : لذلك قال تعالى بعدما ﴿ ظُلْمًا وَعُلُوًّا .. ١٤ ﴾ [النمل] أى : استكباراً عن الحق ﴿ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ١٥ ﴾ [النمل] وترك عاقبتهم مبهمة لتعظيم شأنها وتهويلها .

ثم يترك قصة موسى مع فرعون وما كان من أمرهما لمناسبة أخرى تحتاج إلى تثبيت آخر ، وينقل إلى قصة أخرى فى موكب الأنبياء ، فيها هى الأخرى مواطن للعبرة وللتثبيت :

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي  
فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ١٥

وتسال : لقد أعطى الله داود وسليمان - عليهما السلام - نعماً كثيرة غير العلم ، لأن داود الحديد ، وأعطى سليمان مُلكاً لا ينبغي لأحد من بعده ، وسخر له الريح والجن ، وعلمه منطق الطير .. إلخ ومع ذلك لم يمتن عليهما إلا بالعلم وهو منهج الدين ؟

قالوا : لأن العلم هو النعمة الحقيقية التي يجب أن يفرح بها المؤمن ، لا الملك ولا المال ، ولا الدنيا كلها ، فلم يُعتمد بشيء من هذا كله ؛ لذلك حمد الله على أن آتاه الله العلم ؛ لأنه النعمة التي يحتاج إليها كل الخلق ، أما الملك أو الجاه أو تسخير الكون لخدمته ، فيمكن للإنسان الاستغناء عنها .

والإمام على - كرم الله وجهه - حينما فُقي أبو ذر ؛ لأنه كان يتكلم عن المال وخطره والأبنية ومسائل الدنيا ، فَنَقَّوْهُ إلى الرَبْذَةِ حتى لا يثير فتنة ، لكنه قيل أن يذهب مرّاً بالإمام على كي يتوسط له ليعفوا عنه ، لكن الإمام علياً - رضى الله عنه - أراد ألاّ يتدخل في هذه المسألة حتى لا يقال : إن علياً سلط أباً ذر على معارضة أهل الدنيا ومهاجمتهم ، فقال له : يا أبا ذر إنك قد غضبتَ الله فأرجُ مَنْ غضبتَ له ، فإن القوم خافوك على دنياهم ومُلُكهم ، وخَفَنَهم أنت على دينك فاهرب مما خَفَنَهم عليه - يعنى : اهرب بدينك - واترك ما خافوك عليه ، فما أحوَجهم إلى ما منعتهُم ، وما أغناكَ عمّا منعوك<sup>(١)</sup> .

(١) أورب ابن الجوزي في صفة الصفوة ( ١ / ٣٠٢ ) : « روى البخاري في إفراده من حديث زيد بن وهب قال : سررت بالربذة فقلت لأبي ذر : ما أنزلك منا ؟ قال : كنت بالشام فاختلقت أنا وسماوية في هذه الآية ﴿ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ ﴾ [التوبة] ، فقال : نزلت في أهل الكتاب ، فقلت : فينا وفيهم . فكتب يشكوني إلى عثمان . فكتب عثمان : أقدم المدينة فقدمت فكثر الناس على كتمانهم لم يروني قبل ذلك ، فذكر ذلك لعثمان فقال : إن شئت تنحيت فكنيت قريباً ، فذلك الذي أنزلتني هذا المنزل ، فهذه الواقعة كانت في زمن خلافة عثمان بن عفان ، وقد توفي أبو ذر في زمن عثمان . وهذا لا يمنع أن يكون أبو ذر قد استشار على بن أبي طالب إذ لم يكن خليفة .

هكذا أزال الإمام هذا الإشكال ، وأظهر أهمية العلم ومنهج الله بحيث لا يستغنى عنه المسلم بحال من الأحوال ، ولا يعيش بدونهُ ، وبه ينال حياة أخرى رفيعة باقية ، في حين يستطيع الإنسان أن يعيش بدون المال وبدون الملك .

ولذلك يبعث خليفة المسلمين إلى سيدنا جعفر الصادق : يا ابن بنت محمد ﷺ ما لك لا تفشانا كما يفشانا الناس ؟ أى : تأتينا وتجالسنا وتسر معنا ، فقال : ليس عندي من الدنيا ما أخافك عليه - يعنى : ليس عندي مال تصادره - وليس عندك من الآخرة ما أرجوك له . وهذا نفس المنطق الذى تكلم به الإمام على .

وقوله تعالى : ﴿ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النمل] فالحمد هنا على نعمة العلم وحفظ منهج الله ، وفي الآية مظهر من مظاهر أدب النبوة ، حيث قالوا ﴿ فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [النمل] فكان هناك مَنْ هم أفضل منا ، وليس التفضيل حرجاً علينا ، وهذا من تواضعهما عليهما السلام .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ وَقَالَ يَأَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ  
وَأُوْتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴾

قوله سبحانه ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَنُ دَاوُدَ .. ﴾ [النمل] أى : بقيت فيه النبوة وحمل المنهج ، لا الملك لأن الأنبياء لا تورث كما جاء فى الحديث الشريف : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة »<sup>(١)</sup>

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٤٠٣٢) ، وكذا مسلم فى صحيحه (١٧٥٧) من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال : « لا تورث ما تركناه صدقة » .

وهذا يدل على أن سليمان جاء بعد داود ، وقد ورث عنه النبوة مع  
 أنهما متعاصران ، بدليل قوله تعالى في موضع آخر : ﴿ وَدَاوُدَ  
 وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفِثَتْ<sup>(١)</sup> فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لَحَكِيمِهِمْ  
 شَاهِدِينَ ﴾ (٧٨) [الأنبياء]

إذن : كان سليمان مع داود في هذه الحكومة وفي العلم . لكن  
 الحق سبحانه جعل العلم منازل ، بدليل أنه قال : ﴿ فَفَسَّخْنَا<sup>(٢)</sup>هَا  
 سُلَيْمَانَ .. ﴾ (٧٩) [الأنبياء] مع أن آياه موجود ، وحكم في القضية بأن  
 يأخذ صاحب الزرع الغنم التي أكلت .

فلما خرجوا من عند داود سألهم سليمان عن حكم أبيه ، فأخبروه  
 بما قال ، فقال سليمان : بل يأخذ صاحب الزرع الغنم ينتفع بها ،  
 ويأخذ صاحب الغنم الزرع يصلحه حتى يعود كما كان . وعندها يأخذ  
 صاحب الغنم غنمه ، وصاحب الزرع زرعه<sup>(٣)</sup> .

والحق - تبارك وتعالى - يعطينا هذا المثل مع نبي وأبيه ، لا مع  
 نبيين مختلفين بعيدين ، وفي هذا إشارة إلى أن حق الأبوة على  
 سليمان لم يمنعه من مخالفة أبيه في الحكم : لأن الله تعالى قال  
 عنهما ﴿ وَكَلَّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا .. ﴾ (٧٩) [الأنبياء] فكل منهما يحكم على  
 مقتضى علمه الذي منحه الله .

ومن هذه الحادثة أخذنا مشروعية الاستئناف والنقض في أحكام  
 المحاكم . فنقض الاستئناف حينما يعدل في حكم القاضي الابتدائي  
 لا يعدل هذا طعنًا فيه ، إنما كل منهما حكم بناء على علمه ، وعلى

(١) نفثت الغنم . انشجرت في المرعى بغير راع ولا ضابط [ القاموس القويم ٢/ ٢٧٩ ] قال  
 ابن منظور في [ اللسان - مادة : نفث ] : « نفثت الإبل والغنم : انشجرت ليلاً فرعت .  
 ولا يكون ذلك بالنهار ، وخص بعضهم به دخول الغنم في الزرع » .

(٢) ذكره ابن كثير في تفسيره ( ٢/ ١٨٦ ) عن ابن عباس .

ما تَوَقَّرَ له من أدلة ووقائع ، وربما فطن القاضى الثانى لما لم يفطن له القاضى الاول .

إِنَّ : ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾ .. (١٦) ﴿[النمل] لا تعنى أنه جاء بعده ، إنما هما متعاصران ، وورثه فى العلم والنبوة والحكمة ، لا فى الملك والمال ؛ لأن الله تعالى يريد أن يكون الرسول بعيداً فى رسالته وتبليغه عن الله عن أى نفع يجىء له ، أو لذريته .

لذلك كان الفقراء من أهل النبى ﷺ لا يأخذون من زكاة المؤمنين . لكن أين هذا التشريع الحكيم مما يحدث الآن من الحكام والرؤساء والمستولين ممن يوالون أقاربهم ، وينهبون البلاد من أجلهم ؟

﴿وَقَالَ بَنَاهُهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْطِقَ الطَّيْرِ﴾ .. (١٦) ﴿[النمل] فالطير له منطق ولغة ؛ لأنه كما قال تعالى : ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا حَافِرٍ يَظِيرُ بِجَنَاحِهِ إِلَّا أَمَّ أَمْثَالَكُمْ﴾ .. (٣٨) [الأنعام] والآن ومع تقدّم العلم يتحدث العلماء عن لغة للنمل ، ولغة للنحل ، ولغة للسماك .. إلخ .

وهذه المخلوقات تتفاهم بلغاتها بدقّة تفاهم غريزى ، لكننا لا نفهم هذا المنطق ، والحق - تبارك وتعالى - يُعَلِّمُنَا : ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ .. (١٣) [الإسراء] فإن قلت كمن قالوا : هو تسبيح دلالة لا منطق ومقال ، نقول : طالما أن الله تعالى قال ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ .. (٤٤) [الإسراء] فلا بدّ أنه مقال وكلام ، ولكن أنت لا تفهمه .

وعلماء اللغة يقولون : إن النطق خاصّ بالإنسان ، أما ما تحدّثه الحيوانات والطيور فأصوات تحدّثها فى كل وقت ، مثل مواء القطّة ، ونباح الكلب ، وخوار البقر وتقيق الضفادع ، لكن هذه الأصوات لها معنى ( فنونوة ) القطّة حين تجوع غير ( نونوتها ) حين تخاف .

إذن : فهي تُعبر ، لكننا لا نعرف هذه التعبيرات ، كيف ونحن البشر لا يعرف بعضنا لغات بعض : لأننا لم نتعلمها ، واللغة ضرورة اجتماعية نقواضع عليها أي : نتفق أن هذا اللفظ يعنى كذا ، فإذا نطقت به أفهمك ، وإن نطقت به تفهمنى .

واللغة بنت الاستماع ، فاللفظ الذى تسمعه تستطيع نُطقه ، والذى لم تسمعه لا تستطيع نُطقه ، حتى لو كان لفظاً عربياً من لغتك ، ولا تعرف أيضاً معناه ، فلو قلت لك : ( إنما الحيزيون والدرديس والطخا والنخالج والعصلبيص ) فلا شك أنك لا تعرف لهذا معنى : لأننا لم نقواضع على معناه .

والطفل الذى نشأ فى بيئة عربية يتكلم العربية : لأنه سمعها ولا يتكلم الإنجليزية مثلاً : لأنه لم يسمعها ، ولو وضعت نفس الطفل فى بيئة إنجليزية لتكلم الإنجليزية : لأن اللغة لا ترتبط بجنس ولا دم ، اللغة سماع .

ومعنى ﴿ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ١٦ ﴾ [النمل] أى : من النعم على الإطلاق ، وبعد قليل سنسمع نفس هذه العبارة يقولها الهدهد عن ملكة سبا ﴿ وَأَوْتَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ٢٢ ﴾ [النمل] إذن : فهى مثله فيما يناسب أمثالها من الملوك لا فى النبوة وحمل المنهج ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ١٦ ﴾ [النمل] الفضل المحيط بكل الفضائل .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَخَيْرَ لِّسَلِيمَنَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنسِ

وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ١٧ ﴾

خُشِرُوا : جُمِعُوا من كل مكان ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَبْعَثْ فِي



الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٣٦﴾ [الشعراء] والحشر : جَمَعَ الناس للحساب يوم القيامة .

وسُمِّي الجمع حَشْرًا ؛ لأنك تجمع الناس من أماكن متفرقة في مكان واحد ، حتى يضيق بهم ويزدحم ، وهذا معنى الحشر المتعارف عليه عندنا ، نقول : نحشرهم على بعض .

ومعنى ﴿ فَهُمْ يَوْمَئِذٍ يُرْمَوْنَ ﴾ [النمل] يعنى : يُمنعون ، ومنه قوله : إن الله ليزع بالسُّلطان ما لا يزع بالقرآن « يعنى : أن السلطان والقوة والبطش تمنع ما لا يستطيع القرآن منعه ؛ ذلك لأنهم يستبعدون القيامة والعذاب ؛ أما السلطان فرادع حاضر الآن .

لكن ، ممَّ يمنعون وهم في موقف الحشر أمام سليمان ؟ قالوا<sup>(١)</sup> : يُمنعون أن يسبق بعضهم بعضاً إلى سليمان ، إنما تمتعهم حتى يأتى المتأخر منهم ، ويدخلون جميعاً عليه مرة واحدة ، وفى ذلك إحداث توازن بين الرعية كلها .

وقد حدثونا أن النبى ﷺ كان من صفاته إذا جلس فى مجلس توزعت نظراته وعينه على كل الجالسين حتى يسوى بينهم ، ولا ينظر لأحد أكثر من الآخر<sup>(٢)</sup> ، ولا يُميز أحداً منهم على أحد ، حتى لا يظن أحدهم أن النبى فضله على غيره .

وكان ﷺ لا يُقَرَّب إلا أهل الفضل والتقوى الذى يُعرف منهم أنهم لا يستغلون هذه المكانة لنيل سلطة بين الناس ؛ ولذلك كان ﷺ

(١) قاله ابن عباس بنحوه : جعل على كل صنف منهم وزعة ترد أولاهما على أخراها فلا يتقدموا فى العسير كما نصنع الملوك . أورده السيوطى فى الدر المنثور ( ٢٤٧/٦ ) وعزاه لابن جرير الطبرى .

(٢) من أدب النبوة أن رسول الله ﷺ لم يكن أحد يأخذ بيده فينزعه يده حتى يكون الرجل هو الذى يرسله ولم يكن يرى ركبتيه أو ركبتيه شارباً من ركبة جليسه . ولم يكن أحد يصافحه إلا أقبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه . رواه البزار والطبرانى فى الأوسط وإسناده الطبرانى حسن . مجمع الزوائد للهيثمى (١٥/٩) .

لَا يُوطَّنُ الْأَمَاكِنَ وَيُنْهَى عَنْ ذَلِكَ<sup>(١)</sup> عَلَى خِلَافِ مَا نَرَاهُ الْآنَ مِنْ بَعْضِ الْمُصَلِّينَ الَّذِينَ يَضَعُونَ سَجَادَةَ مَثَلًا فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ يَشْغُلُونَ بِهَا الْمَكَانَ ، ثُمَّ يَذْهَبُ وَيَقْضِي حَاجَاتِهِ ، وَيَعُودُ وَقَدْ امْتَلَأَ الْمَسْجِدَ فَيَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ لِيَصِلَ إِلَى مَكَانٍ فِي الْمَقْدَمَةِ ، وَهُوَ لَيْسَ مَكَانَهُ عِنْدَ اللَّهِ .

فَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ وَزَّعَ الْأَمَاكِنَ عَلَى حَسَبِ الْوُرُودِ ، فَاتِيَانِكَ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ أَوَّلًا يُعْطِيكَ ثَوَابَ الصَّفِّ الْأَوَّلِ ، وَإِنْ صَلَّيْتَ فِي الصَّفِّ الْآخِرِ ، وَعَدِمَ تَوَطُّيْنِ الْأَمَاكِنِ يَتَشَرُّ الْأَلْفَةُ بَيْنَ النَّاسِ ، وَيَزِيلُ الْفَوَارِقَ وَيُسَاعِدُ عَلَى التَّعَارُفِ . فَكُلُّ صَلَاةٍ أَنْتَ بِجَانِبِ شَخْصٍ جَدِيدٍ تَتَعَرَّفُ عَلَيْهِ وَتَعْرِفُ أَحْوَالَهُ .

وَهَذَا مَعْنَى ﴿فَهُمْ يُوزَعُونَ (١٧)﴾ [النمل] يَمْنَعُ السَّابِقُ أَنْ يَسْبِقَ حَتَّى يَأْتِيَ الْآخِقُ . لِيَكُونُوا سَوَاسِيَةً فِي الدُّخُولِ عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

لَكِنْ فِي ضِيَاءِ هَذَا الْمَعْنَى لِمَادَةِ ( وَزَع ) كَيْفَ نَفْهَمُ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿رَبِّ أَوْزَعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ .. (١٩)﴾ [النمل] أَوْزَعْنِي هَذَا يَعْنِي : أَقْدِرْنِي وَامْنَعْنِي مِنَ الْغَفْلَةِ عَنْ نِعْمَتِكَ ، لِأُظِلَّ شَاكِرًا لَكَ .

﴿حَقَّ إِذَا اتَّوَا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَكَايُهَا النَّمْلُ  
أَدْخُلُوا مَسَاكِكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٨)﴾

(١) أَخْرَجَ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ( ٤٤٧/٥ ) ، وَابْنُ مَاجَةَ فِي سُنَنِهِ ( ١٤٢٩ ) . وَابُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ ( ٨٦٢ ) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْلٍ قَالَ : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَقْرَةِ الْفَرَابِ . وَانْفِرَاشِ السَّيْعِ . وَأَنْ يُوَطَّنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُوَطَّنُ الْبَغِيرُ » . أَمَّا الْإِمَامُ أَحْمَدُ فَقَدْ أَخْرَجَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَلَةَ الْإِنصَارِيِّ .